Numéro 014, Décembre 2022

ISSN : 2518-4237

LɔŋGBOWU

Revue des Langues, Lettres et Sciences de l'Homme et de la Société



Faculté des Lettres et Sciences Humaines

UNIVERSITE DE KARA

LONGBOWU

Revue des Langues, Lettres et Sciences de l'Homme et de la Société

Décembre 2022

ISSN : 2518 - 4237

Faculté des Lettres et
Sciences Humaines

UNIVERSITE
DE KARA

LɔŋGBOWU

Revue des Langues, Lettres et Sciences de l'Homme et de la Société

Numéro 014, Décembre 2022

En couverture,
photo d'un grenier traditionnel kabiyè
prise au « musée de Yadè », « Kabıyɛ
sɔsaa ɖiwa »

©*LƆŋGBOWU*, Revue des Langues, Lettres et Sciences de l'Homme et de la Société, Faculté des Lettres et Sciences Humaines, Université de Kara-Togo
N° 014, Décembre 2022
ISSN : 2518 – 4237

ADMINISTRATION DE LA REVUE

COMITE DE REDACTION
Directeur Scientifique : Akoété AMOUZOU**,** *Professeur Titulaire*
Directeur de publication : Nakpane LABANTE, *Maître de Conférences*
Rédacteur en Chef : Tchaa PALI, *Professeur Titulaire*
Coordinateur de publication : Boussanlègue TCHABLE, *Professeur Titulaire*
Secrétaire : Essonam BINI, *Maître de Conférences*
Assistant à la rédaction : Kokou TCHALLA, *Maître-Assistant*

COMITE SCIENTIFIQUE INTERNATIONAL
Pr Komla SANDA (Université de Kara)
Pr Amouzou KOU'SANTA (Université de Kara)
Pr Adama KPODAR (Université de Kara)
Pr Yaovi AKAKPO (Université de Lomé)
Pr Komi. KOSSI-TITRIKOU (Université de Lomé)
Pr Kodjona KADANGA (Université de Lomé)
Pr Komlan NUBOUKPO (Université de Lomé)
Pr Badjow TCHAM (Université de Lomé)
Pr Akoété AMOUZOU (Université de Kara)
Pr Abou NAPON (Université de Ouagadougou)
Pr Tamasse DANIOUE (Université de Lomé)
Pr Hugues MOUCKAGA (Université Oumar Bongo de Libreville)
Pr Alou KEITA (Université de Ouagadougou)
Pr Atafeï PEWISSI (Université de Lomé)
Pr Komlan E. ESSIZEWA (Université de Lomé)
Pr Musanji NGALASSO-MWATA (Université Bordeaux Montaigne)
Pr Laré KANTCHOA (Université de Kara)
Pr Hounkpati B. C. KAKPO (Université d'Abomey-Calavi)
Pr Flavien GBETO (Université d'Abomey-Calavi)
Pr Momar CISSE (Université Cheikh Anta Diop)
Pr Mahougnon KAKPO (Université d'Abomey-Calavi)
Pr Kokou E. PERE-KEWEZIMA (Université de Lomé)
Pr Issa TAKASSI (Université de Lomé)
Pr Alpha BARRY (Université Bordeaux Montaigne)
M. Moustapha GOMGNIMBOU, Directeur de Recherche (CNRST)
Pr Ousseynou FAYE (Université Cheikh Anta Diop de Dakar)
Pr M. BANTENGA (Université de Ouagadougou)

COMITE DE LECTURE
Pr Akoété AMOUZOU (Université de Kara), Pr Tamasse DANIOUE (Université de Lomé), Pr Atafeï PEWISSI (Université de Lomé), Pr Komlan E. ESSIZEWA (Université de Lomé), Pr Mahougnon KAKPO (Université d'Abomey-Calavi), Pr Kokou E. PERE-KEWEZIMA (Université de Lomé), Pr Alpha BARRY (Université Bordeaux Montaigne), Pr E. ASSIMA-KPATCHA (Université de

Lomé) ; Pr N.A. GOEH-AKUE (Université de Lomé) ; M. Kossi BADAMELI, Maître de Conférences (Université de Kara) ; Pr Padabo KADOUZA, (Université de Kara) ; M. Komlan KOUZAN, Maître de Conférences (Université de Kara) ; Pr Laré KANTCHOA (Université de Kara) ; M. KAMMAMPOAL Bawa, Maître de Conférences (Université de Kara) ; M. Nakpane LABANTE, Maître de Conférences (Université de Kara), Mme Kuwèdaten NAPALA, Maître de Conférences (Université de Kara) ; Mme Balaïbaou KASSAN, Maître de Conférences (Université de Kara) ; M. Assogba GUEZERE, Maître de Conférences (Université de Kara) ; M. Komi KPATCHA, Maître de Conférences (Université de Kara) ; Pr Koffi SOSSOU,; M. Bammoy NABE, Maître de Conférences (Université de Kara) ; Pr Boussanlègue TCHABLE, (Université de Kara) ; Pr Tchaa PALI, (Université de Kara) ; Pr Paboussoum PARI (Université de Lomé) ; Pr Martin Minlipe GANGUE (Université de Lomé); Pr Ali Pitaloumani GNAKOU (Université de Lomé) ; Pr Kouméalo ANATE (Université de Lomé) ; Pr Essohanam BATCHANA (Université de Lomé) ; Pr Kokou GBEMOU (Université de Lomé) ; Pr Séna AKAKPO-NUMADO (Université de Lomé) ; Pr A. AWESSO (Université de Lomé), Baguissoga SATRA, Maître de Conférences (Université de Kara), Essonam BINI, Maître de Conférences (Université de Kara), Mimboabe BAKPA Maître de Conférences (Université de Kara), ALOSSE Dotsè Charles-Grégoire, Maître de Conférences (Université de Kara).

SOMMAIRE

ADMINISTRATION DE LA REVUE **i**
SOMMAIRE **iii**
LIGNE EDITORIALE **vii**
SYNTHESE DES ARTICLES **xi**

LANGUES ET LETTRES **1**

A critical evaluation of human interactions in Lola Shoneyin's *The secret lives of Baba Segi's wives* and Buchi Emecheta's *The slave girl*, **LOHOU Toyi, KPEZOU Kodjo Tchaa & DADJA-TIOU Panaewazibiou……...…** **3**
Language education stakeholders' Attitudes and Personality versus Interactions and Motivational progress in Benin universities, **HOUNNOU AZOUA Mathias, LANMANTCHION Flavien Dossou & PATINVOH AGBAYAHOUN Juvenale……..…….** **17**
Le masque Wè, entre la laideur physique et la bonté spirituelle : quelle poétique pour un symbole vivant ? **GUEHI Germain……...** **31**
Les géométries structurelles dans *Le pagne noir* de Bernard Binlin Dadié, **DELY Mamadou……...……** **43**
La qualification en Dagara : quelles stratégies didactiques ? **NACOULMA Boukaré……** **55**
Les emprunts du Fang (a75) aux langues indo-européennes : un premier état des lieux, **MEDJO MVE Pither, EKO MBA Jean-Martel & NZAMICKALE Damien……..…** **61**
Contribution des proverbes dans l'éducation de l'enfant africain traditionnel, **SANGARE Ignace ……..…….** **77**
Lecture rétroactive de la pandémie covid-19 à travers une micro-représentation, **KABRE Victor ……..…..…….….** **95**

SCIENCES DE L'HOMME ET DE LA SOCIETE **103**

Difficultés agroéconomiques et exploitation agricole des bas-fonds dans le département de Bondoukou (Nord-est de la Côte d'Ivoire), **KOUASSI Kossonou Blaise & GBOKO Kouassi Adjoumani…..** **105**
La base de données fiscale sous SIG de la commune v: un outil pour améliorer la gouvernance locale, **DOUMBIA Bougadari…….....** **123**

L'hévéaculture: le levier d'une mutation agricole mal assurée dans le département de Bongouanou (centre-est de la Côte d'Ivoire), **KOFFI YAO Jean Julius ……. 143**
État des lieux de l'agriculture numérique dans le département de Sinématiali (Côte d'Ivoire), **TUO Kolotioloma Honoré, KONÉ Kapiéfolo Julien & LOUKOU Alain François ….…….... 159**
Contexte socio-politique de l'émergence de la « communauté chrétienne » catholique de Haute Volta (1955-1980), **HALPOUGDOU Martial……..… 175**
Onomastique des marchés de Pointe-Noire (1960-2018), **ZIDI Joseph……..... 191**
Résistances à l'implantation coloniale française dans le nord-Congo. Cas de la subdivision administrative d'Epéna (1922-1960), **NGODI Etanislas ……..……...…. 209**
La victoire de Ramsès II à la bataille de Qadesh en 1296 av. J.-C. : entre vérité et propagande, **MENE Yao Fabrice-Alain Davy** & **KOFFI Amani…….... 239**
Désacralisation du catholicisme en Côte d'Ivoire : l'Eglise catholique à l'épreuve des violences verbales et profanation de ses objets sacrés, **ADOUBI Thierry Hugues..... 255**
Réflexion autour de la gestion du mobilier archéologique au Burkina Faso, **SIMPORÉ Lassina……... 271**
La première Haute-Volta (1919-1932) : les avatars d'une colonie dans le contexte de la « mise en valeur », **BAZIE Boubié …….. 297**
« Le Rwanda, ça ne m'inspire pas » : Bertrand Badié ou quand le savant se préfère au savoir, **SARÉ Séni ……..…… 313**
Intelligence artificielle : prodromes d'une obsolescence du proprement humain ? **EKPO Kouadio Victorien ……...…. 329**
Blaise pascal et le salut des âmes (aux équipes enseignantes de Côte-d'Ivoire), **PILLAH Niali Armand-Privat ……..…..…... 343**
Impasses de la démocratie dans la modernité politique : quels défis pour les sociétés africaines ? **FADEME Komla ……..…... 359**
Les fondements de la communication, **TCHASSANTI Abdourahim …… 377**
Perception de l'interface « vie au travail-vie privée » et son impact sur l'engagement organisationnel affectif : le rôle modérateur des variables sociodémographiques et du bien-être psychologique au travail, **MBINA YEMBI Moulin Aymar & MIHINDOU BOUSSOUGOU Parfait ……...…. 395**
Méthodes pédagogiques : conception et pratiques enseignantes à l'ère de l'APC au Bénin, **DJIMA Fatahou ……..…… 417**

Formes, fondements socioculturels de la persistance des mutilations génitales féminines au Benin, **TCHANTIPO SAI Sotima …… 429**
Pratique touristique et développement socioéconomique au nord de la Côte d'Ivoire : l'exemple du village de Waraniéné, **N'GORAN Kouamé Fulgence ……. 443**
Approche phénoménologique du rituel de l'eau chaude en post-partum chez quelques femmes gabonaises, **MALOUTA Catherine Olivia ……..... 459**
Les relations familiales à l'épreuve de Facebook et WhatsApp dans la ville de Lomé : commune Golfe 5, **OURADEI Bétiré Daria & DANIOUE Tamasse ……...…….. 471**

LIGNE EDITORIALE

Lɔŋgbowu est une revue à parution semestrielle de la Faculté des Lettres et Sciences Humaines de l'Université de Kara. Elle publie les articles des domaines des langues, des lettres, des sciences de l'homme et de la société. **Les textes doivent tenir compte de l'évolution des disciplines couvertes et respecter la ligne éditoriale de la revue**. Ils doivent en outre être originaux et n'avoir pas fait l'objet d'une acceptation pour publication dans une autre revue à comité de lecture.

Les articles soumis à la revue ***Lɔŋgbowu*** sont anonymement instruits par deux évaluateurs. En fonction des avis de ces deux instructeurs, le comité de rédaction décide de la publication de l'article soumis, de son rejet ou alors demande à l'auteur de le réviser en vue de son éventuelle publication.

Les articles à soumettre à la revue doivent être conformes aux normes ci-dessous décrites.

PRESENTATION GENERALE DES MANUSCRITS

À partir de ce numéro 004, la revue *Longbowou* ne peut recevoir pour instruction ni publier un article s'il ne respecte pas les normes typographiques, scientifiques et de référencement (NORCAMES /LSH) adoptées par le CTS/LSH, le 17 juillet 2016 à Bamako, lors de la 38ème session des CCI dont voici *in extenso* une partie du point 3 de ces normes à l'attention de tous les auteurs.

« 3. DES NORMES ÉDITORIALES D'UNE REVUE DE LETTRES OU SCIENCES HUMAINES

3.1. Aucune revue ne peut publier un article dont la rédaction n'est pas conforme aux normes éditoriales (NORCAMES). Les normes typographiques, quant à elles, sont fixées par chaque revue.

3.2. La structure d'un article doit être conforme aux règles de rédaction scientifique, selon que l'article est une contribution théorique ou résulte d'une recherche de terrain.

3.3. La structure d'un article scientifique en Lettres et Sciences Humaines se présente comme suit :

- Pour un article qui est une contribution théorique et fondamentale : **Titre, Prénoms et Nom de l'auteur, Institution d'attache, adresse électronique, Résumé en Français [250 mots maximum], Mots clés [7 mots maximum], [Titre en Anglais] Abstract, Keywords**, **Introduction (justification du thème, problématique, hypothèses/objectifs scientifiques, approche), Développement articulé, Conclusion, Bibliographie.**
- Pour un article qui résulte d'une recherche de terrain : **Titre, Prénoms et Nom de l'auteur, Institution d'attache, adresse électronique, Résumé en Français [250 mots au plus], Mots clés [7 mots au plus], [Titre en Anglais], Abstract, Keywords, Introduction, Méthodologie, Résultats et Discussion, Conclusion, Bibliographie**.
- Les articulations d'un article, à l'exception de l'introduction, de la conclusion, de la bibliographie, doivent être titrées, et numérotées par des chiffres (exemples : 1. ; 1.1. ; 1.2 ; 2. ; 2.2. ; 2.2.1 ; 2.2.2. ; 3. ; etc.). (ne pas automatiser ces numérotations)

3.4. **Les passages cités sont présentés en romain et entre guillemets** (Pas d'Italique donc !). Lorsque la phrase citant et la citation dépassent trois lignes, il faut aller à la ligne, pour présenter la citation (interligne 1) en romain et en retrait, en diminuant la taille de police d'un point.

3.5. Les références de citation sont intégrées au texte citant, selon les cas, de la façon suivante :
- (Initiale (s) du Prénom ou des Prénoms de l'auteur. Nom de l'Auteur, année de publication, pages citées) ;
- Initiale (s) du Prénom ou des Prénoms de l'auteur. Nom de l'Auteur (année de publication, pages citées).
Exemples :
- En effet, le but poursuivi par M. Ascher (1998, p. 223), est « d'élargir l'histoire des mathématiques de telle sorte qu'elle acquière une perspective multiculturelle et globale (…), d'accroitre le domaine des mathématiques : alors qu'elle s'est pour l'essentiel occupé du groupe professionnel occidental que l'on appelle les mathématiciens(…)».
- Pour dire plus amplement ce qu'est cette capacité de la société civile, qui dans son déploiement effectif, atteste qu'elle peut porter le développement et l'histoire, S. B. Diagne (1991, p. 2) écrit :

> Qu'on ne s'y trompe pas : de toute manière, les populations ont toujours su opposer à la philosophie de l'encadrement et à son volontarisme leurs propres stratégies de contournements. Celles-là, par exemple, sont lisibles dans le dynamisme, ou à tout le moins, dans la créativité dont sait preuve ce que l'on désigne sous le nom de secteur informel et à qui il faudra donner l'appellation positive d'économie populaire.

- Le philosophe ivoirien a raison, dans une certaine mesure, de lire, dans ce choc déstabilisateur, le processus du sous-développement. Ainsi qu'il le dit :

> le processus du sous-développement résultant de ce choc est vécu concrètement par les populations concernées comme une crise globale : crise socio-économique (exploitation brutale, chômage permanent, exode accéléré et douloureux), mais aussi crise socio-culturelle et de civilisation traduisant une impréparation sociohistorique et une inadaptation des cultures et des comportements humains aux formes de vie imposées par les technologies étrangères. (S. Diakité, 1985, p. 105).

3.6. Les sources historiques, les références d'informations orales et les notes explicatives sont numérotées en série continue et présentées en bas de page

3.7. Les divers éléments d'une référence bibliographique sont présentés comme suit :
NOM et Prénom (s) de l'auteur, Année de publication, Zone titre, Lieu de publication, Zone Éditeur, pages (p.) occupées par l'article dans la revue ou l'ouvrage collectif. Dans la zone titre, le titre d'un article est présenté en romain et entre guillemets, celui d'un ouvrage, d'un mémoire ou d'une thèse, d'un rapport, d'une revue ou d'un journal est présenté en italique.

Dans la zone Éditeur, on indique la Maison d'édition (pour un ouvrage), le Nom et le numéro/volume de la revue (pour un article). Au cas où un ouvrage est une traduction et/ou une réédition, il faut préciser après le titre, le nom du traducteur et/ou l'édition (ex : 2nde éd.).

3.8. Ne sont présentées dans les références bibliographiques que les références des documents cités. Les références bibliographiques sont présentées par ordre alphabétique des noms d'auteur. Par exemple :

Références bibliographiques

AMIN Samir, 1996, *Les défis de la mondialisation*, Paris, L'Harmattan.

AUDARD Cathérine, 2009, *Qu'est-ce que le libéralisme ? Éthique, politique, société*, Paris, Gallimard.

BERGER Gaston, 1967, *L'homme moderne et son éducation,* Paris, PUF.

DIAGNE Souleymane Bachir, 2003, « Islam et philosophie. Leçons d'une rencontre », *Diogène, 202, 4,* p. 145-151.

DIAKITE Sidiki, 1985, *Violence technologique et développement. La question africaine du développement*, Paris, L'Harmattan.

Typographie française

- La revue ***Lɔŋgbowu*** s'interdit tout soulignement et toute mise de quelque caractère que ce soit en gras.
- Les auteurs doivent respecter la typographie française concernant la ponctuation, l'écriture des noms, les abréviations…

Les appels de notes sont des chiffres arabes en exposant, sans parenthèses, placés avant la ponctuation et à l'extérieur des guillemets pour les citations.

Tout paragraphe est nécessairement marqué par un alinéa d'un cm à gauche pour la première ligne.

Tableaux, schémas et illustrations

En cas d'utilisation des tableaux, ceux-ci doivent être numérotés en chiffres romains selon l'ordre de leur apparition dans le texte.

Les schémas et illustrations doivent être numérotés en chiffres arabes selon l'ordre de leur apparition dans le texte.

La présentation des figures, cartes, graphiques, … doit respecter le miroir de la revue qui est de 16 x 24. Ces documents doivent porter le titre précis, la source, l'année et l'échelle (pour les cartes).

Le non respect des normes éditoriales entraîne le rejet du projet d'article.

LES DROITS DE PUBLICATION

Une fois l'article accepté par le comité de rédaction, l'auteur devra entrer en contact avec la rédaction de la revue pour l'acquittement des droits de publication qui s'élèvent à **40 000 FCFA**.

Lɔŋgbowu étant une revue de recherche et d'information éditée sans but lucratif, les auteurs ne percevront pas de versement de droits.

ÉPREUVES ET PUBLICATIONS

Avant publication, l'auteur reçoit par courrier électronique un jeu d'épreuves à vérifier. Il doit les retourner corrigées sous huitaine à la rédaction. Seules les corrections typographiques sont admises sur les épreuves.

L'auteur reçoit, après parution, le tiré-à-part de son article en version électronique au format PDF. Il pourra recevoir, sur demande, un exemplaire de la revue en payant les frais d'expédition.

Les articles sont la propriété de la revue et peuvent faire l'objet, avec l'accord de l'auteur, d'une mise en ligne.

DISPOSITIONS FINALES

Les articles doivent parvenir au secrétariat de rédaction de la revue au plus tard à la fin du mois de mars pour le numéro de juin et la fin du mois de septembre pour le numéro de décembre de chaque année.

Les textes doivent être envoyés à l'adresse suivante :
Email : ***rellshs2016@gmail.com***

SYNTHÈSE DES ARTICLES

Le contenu des contributions constituant l'ossature de ce 14ème numéro de la Revue *Lɔŋgbowu*, est très riche.

Dans le domaine des lettres et langues, les auteurs se sont intéressés aux thématiques portant sur des sujets tels que la lecture rétroactive de la pandémie covid-19 à travers une micro-représentation, la contribution des proverbes dans l'éducation de l'enfant africain traditionnel, un premier état des lieux des emprunts du Fang aux langues indo-européennes, la qualification et les stratégies didactiques en Dagara, le rapport entre la laideur physique et la bonté spirituelle et la poétique du symbole vivant du masque Wè, les géométries structurelles dans Le pagne noir de Bernard Binlin Dadié.

Le lecteur pourra lire avec intérêt, language education stakeholders' attitudes and personality versus interactions and motivational progress ett a critical evaluation of human interactions in lola shoneyin's The secret lives of baba segi's wives and buchi emecheta's the slave girl.

Différentes thématiques du domaine des Sciences de l'Homme et de la Société ont été traitées.

Dans le champ de la géographie, les recherches apportent des lumières sur les difficultés agroéconomiques et l'exploitation agricole des bas-fonds dans le nord-est de la Côte d'Ivoire, sur l'hévéaculture comme levier d'une mutation agricole mal assurée dans le centre-est de la Côte d'Ivoire, sur l'état des lieux de l'agriculture numérique dans quelques départements de la Côte d'Ivoire et les SIG comme outil d'amélioration de la gouvernance locale des communes dans la levée des données fiscales.

Les recherches en histoire ont porté sur le contexte socio-politique de l'émergence de la « communauté chrétienne » catholique de Haute Volta (1955-1980), l'Eglise catholique à l'épreuve des violences verbales dans les profanations des objets sacrés et la désacralisation du catholicisme en Côte d'Ivoire, Epena (1922-1960) comme exemple des résistances à l'implantation coloniale française dans le nord-Congo, l'onomastique dans les marchés de Pointe-Noire (1960-2018), la victoire de Ramsès II à la bataille de Qadesh est-elle une vérité ou plutôt une propagande ? Et la réflexion autour de la gestion du mobilier archéologique au Burkina Faso.

Dans les champs de la Philosophique, de la psychologie et des sciences de l'éducation, l'ont a, entre autres contributions, l'intelligence artificielle comme prodromes d'une obsolescence du proprement humain, les défis des sociétés africaines face aux impasses de la démocratie dans la modernité politique, Bertrand Badié qui se préfère contre le savoir dans le cas du Rwanda. Le lecteur consultera trouvera également pour sa satisfaction, les méthodes pédagogiques utilisées dans les pratiques enseignantes qu'impose l'APC, la conception en Côte-d'Ivoire des équipes enseignantes sur le salut de

leurs âmes, l'impact « travail - vie privée » sur l'engagement organisationnel affectif et le rôle du bien-être psychologique au travail.

La sociologie et l'anthropologie sont couvertes à travers la persistance des mutilations génitales féminines, les pratiques touristiques et développement socioéconomique au nord de la Côte d'Ivoire, l'approche phénoménologique du rituel de l'eau chaude en post-partum des femmes gabonaises.

Bonne lecture à chacun.

BLAISE PASCAL ET LE SALUT DES ÂMES (Aux Équipes Enseignantes de Côte-d'Ivoire)

PILLAH Niali Armand-Privat[♣]

Résumé

Blaise Pascal, sa vie durant, évolue dans un milieu intolérant né des différents schismes dans la chrétienté. Dans son désir de mettre fin à cette situation, il propose à l'humanité son unité dans la croyance à une seule religion qu'il croit plaire à Dieu, à savoir le catholicisme romain. C'est dire qu'il considère que le judaïsme, les confessions religieuses « chrétiennes » qui ne sont pas sous la coupole de l'évêque de Rome (le Pape), l'islam et toutes les autres religions qui foisonnent dans le monde sont des sectes. Il tient de tels propos parce qu'il fait partie des pionniers favorables à la tolérance et leur discours est semblable à un enfant qui marche à quatre pattes (l'œcuménisme et le dialogue interreligieux verront le jour longtemps après leur époque). Pascal juge aussi qu'étant donné qu'être croyant ou athée, choisir telle ou telle religion ne dépend nullement des êtres humains mais uniquement de Dieu, cela va sans dire que la conversion des âmes par la violence est improductive, surtout que l'usage de la force ne fait pas sincèrement de vrais prosélytes. La prédestination est ainsi une invitation divine à la tolérance religieuse.

Mots-clés : Dialogue interreligieux-Hérétique-Intolérance-Œcuménisme-Prédestination-Religion-Tolérance.

Abstract

Blaise Pascal, throughout his life, evolves in an intolerant environment born of the various schisms in Christianity. In his desire to put an end to this situation, he proposes to humanity its unity in the belief in a single religion which he believes to please God, namely Roman Catholicism. This means that he considers that Judaism, the "Christian" religious denominations which are not under the dome of the Bishop of Rome (the Pope), Islam and all the other religions which abound in the world are sects. He makes such remarks because he is one of the pioneers in favor of tolerance and their speech is similar to a child walking on all fours (ecumenism and interreligious dialogue will see the light of day long after their time). Pascal also judges that given that being a believer or atheist, choosing this or that religion does not depend on human beings but only on God, it goes without saying that the conversion of souls by violence is unproductive, especially since the use of force does not sincerely make true proselytes. Predestination is thus a divine invitation to religious tolerance.

Keywords: Ecumenism-Heretics-Intolerance-Interreligious dialogue-Predestination-Religion-Tolerance.

[♣] Université Alassane Ouattara (Côte d'Ivoire) ; Email : pillahniali@yahoo.fr

Introduction

Les guerres religieuses et toutes les atrocités qu'elles entraînent ainsi que les discriminations, injustices et insécurités sociales liées à la religion convoquent Pascal au chevet de l'humanité malade en vue de la guérir de ses maux. Ses investigations scientifiques et métaphysiques le conduisent à se poser des questions que le commun des mortels ne peut résoudre par ses propres forces ; alors il sent en lui et autour de lui un vide à combler urgemment, une insatisfaction qui l'angoisse profondément et le pousse à la recherche de Dieu.

Sa « rencontre » avec Yahvé l'amène à se considérer comme un catéchiste, un professeur de théologie ou un éveilleur de consciences. C'est ainsi que, pour lui, aimer le monde et lui vouloir absolument du bien c'est lui enseigner qu'il n'y a qu'une unique religion approuvée par dieu, c'est-à-dire le catholicisme romain, et que toutes les autres confessions religieuses sont, par conséquent, dans le faux. N'est-ce pas là faire preuve d'intolérance ? Déclarer l'orthodoxie de sa religion ne fait pas automatiquement de Pascal un ennemi de la tolérance car chaque confession religieuse a le plein droit de proclamer qu'elle est la seule authentique aux yeux de Dieu : la concurrence et la tolérance n'interdisent nullement de mettre l'accent sur soi au détriment d'autrui, car c'est le non-respect des droits de l'homme et de la dignité humaine qui est dangereux, intolérable et condamnable. Pascal aurait-il violé ceux des religions non-catholiques ? Non, mais ses durs propos à leur égard pourrait le faire penser.

Il soutient, notamment, que savoir que ceci ou cela est réellement vrai ou faux, être un croyant ou un athée, choisir d'appartenir à telle ou telle religion et le salut des âmes ne dépendent point des êtres humains mais de leur Créateur. Il s'avère donc inutile d'employer la violence pour convertir les individus et les peuples à telle ou telle croyance religieuse. La compréhension de la prédestination, pour Pascal, est la véritable garantie de la tolérance et de la paix parmi les êtres humains. La solide formation qu'il reçoit en science lui fait, cependant, défaut dans le domaine religieux mais il ne le sait pas et se prend pour un érudit, car les jansénistes, qui sont les responsables de son éducation spirituelle, sont eux-mêmes des ignorants qui ne se savent pas tels : l'Église catholique romaine ne se reconnaît aucunement dans leur discours qui n'engage qu'eux-mêmes.

L'exhumation (l'actualisation) de la pensée religieuse de Pascal est-elle philosophiquement fondée ? Aujourd'hui, que peut apporter de positif à l'humanité une réflexion sur celle-ci ? Pascal est le fondateur du calcul des probabilités qu'il n'enferme nullement dans l'univers mathématique mais l'ouvre à tous les domaines de réflexions et d'activités des êtres humains car, pour lui, il est pluridimensionnel, aucune science n'est exacte et nul savoir purement humain n'est parfait. Ce qui légitime, entre autres, la météorologie, les sondages d'opinions, la futurologie, les documentaires et films historiques qui accordent du prix au probable (au possible). De son vivant, Pascal introduit le calcul des probabilités dans ses méditations religieuses. C'est ainsi que même s'il soutient que le catholicisme romain est la seule véritable religion au monde et croit à la prédestination, il encourage les athées à croire en

Dieu, à se convertir à une religion de leur propre choix, voire à en créer, car ils ont tout à gagner et rien à perdre à le faire : si Dieu existait réellement il se pourrait qu'avec le concours de la fortune qu'ils adhèrent à la religion qui lui plaît et sauvent ainsi leurs âmes. S'il n'existait pas ils n'auraient rien à perdre dans la mesure où ils n'iraient ni à l'enfer ni au paradis. Par contre, s'ils demeuraient incroyants et que le Créateur existait vraiment ils auraient tout à perdre en ce sens que leurs âmes iraient forcément à l'enfer au terme de leurs vies terrestres.

Les égyptologues ont bien compris Pascal car ils ne se gênent point d'émettre des hypothèses ou théories qui se contredisent, parfois, à propos de la technique qui a permis la construction des pyramides et cette réalité ne remet pas obligatoirement en cause la scientificité de l'archéologie ou de l'architecture : il se pourrait que les travaux de l'un des chercheurs soit en conformité avec la réalité. L'énigme qui entoure les pyramides égyptiennes invite aussi l'humanité à l'humilité. De notre côté, nous élaborons notre discours sur la conception religieuse de Pascal en supposant que s'il était parmi nous à présent et en possession de telles ou telles informations actuelles, il adopterait probablement tels ou tels comportements ou émettrait telles ou telles idées face à des questions religieuses du XXI^{e} siècle : la raison a le droit de se poser toute sorte de questions et de leur trouver des réponses, dans le strict respect des droits de l'homme et de la dignité humaine. La liberté de pensée, d'expression, d'opinion et d'action est le message fort que Pascal lègue au monde, dans sa réflexion théologique.

1. L'intolérance interchrétienne à la Renaissance

> Pendant une quinzaine de siècles, l'Église en Occident s'est efforcée de conserver une seule tradition vivante de communion dans le culte, la foi et la pratique. Au XVI^{e} siècle, toutefois ce tissu d'expériences communes a été violement déchiré. Les mouvements de réforme ne pouvaient plus être contenus au sein d'une même Communion. L'Église catholique romaine et les Églises issues de la réforme prirent des chemins différents et les fruits d'une même communion furent perdus (C. Murphy-O'Connor et M. Santer, 1996, p. 515-516).

L'Église en Occident a cessé d'être un tout organique quand le Pape et l'Église qu'il dirige ont été accusés par Martin Luther de s'écarter des enseignements bibliques pour ne suivre que leurs propres voies (J. Delumeau et T. Wanegffelen, 1965, p. 33-37). En effet il est parvenu à convaincre des simples particuliers et des princes de récuser la légitimité du pouvoir papal et de le considérer lui-même comme leur nouveau guide spirituel. Avec le luthéranisme (la doctrine religieuse de Luther) naît le second schisme au sein de la chrétienté, après le rejet de l'autorité de Rome par les Églises chrétiennes d'Orient (Églises orthodoxes) (M. Balard, 1975, p. 30-34).

Mais, la réforme suscitée par Luther le dépasse, car le vent du libéralisme dont elle accouche prend une direction qu'il ne maîtrise pas

et lui fait perdre la tête en le rendant intolérant : en 1524-1525, des mouvements de réforme inattendus se créent, sans son aval, en Suisse et en Allemagne du Sud. Après s'être regardés en chiens de faïence, c'est l'affrontement entre Didier Érasme, partisan d'une réforme "modérée", et lui, favorable à une réforme radicale (D. Olivier et A. Patin, 1997, p. 69).

> Autres bouleversements : les petits chevaliers désargentés, puis bientôt des paysans donnent à la réforme religieuse une traduction politique. Thomas Müntzer, d'abord partisan de Luther, prend la tête de la "guerre des paysans" et les appelle à défier le règne des impies et des profiteurs. Luther a peur du chaos, peur que la Réforme ne s'épuise dans des luttes qui, pour lui, ne relèvent pas de l'Évangile. Alors, en 1525, il invite les princes à réprimer férocement ces révoltes. Le poids du pouvoir en place devient déterminant dans l'extension de la Réforme (D. Olivier et A. Patin, 1997, p. 69).

Ce dédain des princes et des leaders religieux des pays protestants pour la liberté de pensée, d'opinion, d'expression, ainsi que pour la justice fait dire à Robert Dérathé que ceux-ci ont pour souci majeur de se défaire de la tutelle politique et spirituelle du souverain pontife et non l'abandon du pouvoir arbitraire et illimité sur le peuple.

Cette réalité explique la raison pour laquelle les rois chrétiens hostiles au catholicisme romain tolèrent et protègent dans leurs royaumes les philosophes et autres personnes qui le critiquent vertement et font la louange de leurs couronnes (R. Dérathé, 1979, p. 44-45). La complicité parfaite entre Luther et les princes montre bien que pour eux, comme c'est le cas partout en Europe, la politique est le prolongement de la morale. Moins d'un quart de siècle après la naissance de l'Église luthérienne, un autre schisme imprévu est provoqué par le roi d'Angleterre, Henri VIII, qui fonde l'Église d'Angleterre (l'anglicanisme) qu'il dirige lui-même (M. Simon, 1969, p. 12). Parce qu'il n'a qu'un seul enfant survivant, Marie Tudor, avec son épouse, Catherine d'Aragon, qui est aussi l'ex-conjointe de son défunt frère aîné, Arthur, et que le pape refuse d'annuler son mariage d'avec celle-ci, afin qu'il prenne pour femme Anne Boleyn, avec laquelle il espère avoir un héritier mâle à la couronne royale, Henry VIII retire son royaume du catholicisme romain (H. Tüchle, 1968, p. 99-100).

Il spolie l'Église catholique romaine, renfloue les caisses de l'État avec les richesses de celle-ci et en distribue une partie à nombre de ses sujets, en vue de s'assurer une assise solide dans son pays. La réforme henricienne prive également les individus, surtout le clergé et les religieuses, de leurs libertés, biens ou vies quand ils n'acceptent pas de se ranger derrière elle (L.-J. Rataboul, 1982, p. 11-17). Il faut dire que la violence ne sévit pas exclusivement dans les pays protestants, car dans les États où les princes sont catholiques romains la répression des réformistes fait rage. Selon Jean-Yves Moy, en France, par exemple, les protestants, surtout ceux qui essaient en secret ou au grand jour de

diffuser des idées et pratiques contraires à la foi catholique romaine, sont victimes de l'intolérance affichée à leur égard par leurs compatriotes demeurés fidèles à l'autorité de Rome :

> Malgré les bûchers qui flambent un peu partout dans le royaume, la propagande ne cesse pas pour autant ; mais elle s'adapte aux circonstances. À la fin du règne de François I[er] et au début de celui de Henri II, les prédicateurs prennent rarement la parole en public. En 1542, Landry, curé de Sainte-Croix à Paris, est arrêté après avoir critiqué en chaire le purgatoire et les œuvres. Pour éviter de semblables difficultés, les protestants français utilisent les moyens de propagande plus silencieux et plus efficaces. L'imprimerie devient un outil indispensable, bien adapté à la situation. Des presses mobiles impriment des ouvrages de format réduit, facilement dissimulables. Les éditeurs de Neuchâtel, Bâle, Strasbourg et Genève expédient aussi leurs propres publications (J.-Y. Moy, 1976, p. 131-132).

Si avec la Renaissance éclot véritablement le problème de la crise identitaire religieuse en Europe, quelle est la contribution de l'époque qui la suit dans la résolution de cette cruciale question ? Plusieurs éminents penseurs de l'époque Moderne, dont John Locke, se sont attelés à résoudre le problème relatif à l'intolérance religieuse dans le monde. Cependant, pour répondre à cette question, ici et maintenant, nous nous appuierons sur un philosophe du XVII[e] siècle, à savoir Blaise Pascal, parce que non seulement il est un écrivain précoce et audacieux, mais aussi parce qu'il est l'un des pionniers de la tolérance religieuse.

2. Blaise Pascal et le non-catholique

B. Pascal, en matière de tolérance religieuse, appartient au "club" des défenseurs de l'un au détriment du multiple. Au cœur de cette famille hétéroclite de l'un, il fait partie des catholiques romains qui croient qu'il n'y a qu'une seule et authentique religion venant de Yahvé, c'est-à-dire la leur. Affirmer son originalité n'est pas, pour Pascal, un appel à une croisade contre le non-catholique car le singulier et le pluriel peuvent fraternellement se côtoyer. La liberté religieuse justifie, par exemple, l'appellation singulière d'une Église largement répandue en Grèce, en Europe orientale et en Russie, à savoir l'Église orthodoxe. La liberté d'expression dans le monde politique peut, également, contribuer à faire comprendre Pascal : il est tout à fait normal d'entendre des membres d'un parti politique crier à tout vent que celui-ci est le seul à avoir le « droit » de gouverner parce qu'il n'y a, selon eux, que lui qui est véritablement démocratique et susceptible de rendre le peuple heureux. Mettre l'accent sur le particulier ne signifie aucunement que l'affirmation de soi comme l'unique est tolérable, démocratique dans tous les domaines. Par exemple, considérer sa race comme la seule humaine ou la situer au-dessus de toutes les autres races humaines est honteux, une insulte gravissime au genre humain. S'il est absolument impossible d'exclure une race de l'humanité, il est en revanche possible et raisonnable que l'État traite certaines religions de

sectes et leur refuse le droit d'exister parce qu'elles sont une menace avérée ou virtuelle pour le bien public ou les citoyens.

Les gouvernés ont-ils aussi le droit de traiter telles ou telles confessions religieuses de pseudo-religions ? Oui, mais sans pour autant porter préjudice à leurs droits ni à leur dignité, sans non plus avoir le droit de coercition du pouvoir étatique. C'est ainsi que Pascal fustige la première religion monothéiste, le judaïsme, qu'il tient pour désuète à cause, selon lui, de son dépassement par le Christ ou le Nouveau Testament : « [...] Jésus-Christ est venu en la manière et au temps prédits ; [...] depuis, les Juifs sont épars, partout en malédiction et subsistant néanmoins » (B. Pascal, 1986, p. 260). Pascal croit que les Juifs ont été chassés de la Terre promise, c'est-à-dire d'Israël, par Yahvé parce qu'ils lui ont désobéi en tuant le Messie. Il juge, cependant, que le martyre post-Christ des Juifs n'est aucunement l'œuvre de l'Éternel mais une mauvaise compréhension de sa volonté qui conduit des chrétiens et d'autres gens à leur manquer de respect, à les haïr, à les persécuter et à les contraindre à l'errance. À ce sujet, il se considère comme un envoyé spécial du Créateur pour orienter l'histoire sur une nouvelle trajectoire, annoncer à l'humanité que l'intolérance et le cortège de violences qui l'accompagne sont inutiles, des péchés, que la différence entre les religions n'est nullement incompatible avec leur cohabitation pacifique : s'il était parmi nous, aujourd'hui, nous pensons que Pascal, le tolérant, aurait lutté contre le racisme, plaidé pour une tolérance sincère à l'égard des Juifs, pour le respect scrupuleux des droits du peuple palestinien et encouragé le dialogue interreligieux (G. Comeau, 2004) dans lequel sa religion est fortement engagée. Est-il scientifiquement acceptable de parler de Pascal comme il vient d'être procédé ?

La résurrection intellectuelle des défunts par des exégètes qui leur attribuent des idées ou des actes qu'ils auraient pu écrire, prononcer ou poser s'ils étaient encore vivants ou de leur époque, est un exercice hautement philosophique ou scientifique. C'est la raison pour laquelle les prêtres s'inspirent de la Bible pour évangéliser les foules, que les imams se réfèrent au Coran pour enseigner leurs fidèles et que les rabbins ont recours à la Torah pour instruire leurs auditoires. Ces guides religieux, en actualisant les contenus de ces livres dits sacrés, ne font nullement preuve, à leurs propres yeux et à ceux de leurs coreligionnaires, d'anachronisme, de charlatanisme et encore moins de raisonnements asymétriques en ce sens qu'ils considèrent que Dieu passe par leurs médiations pour s'adresser limpidement aux êtres humains : l'histoire n'est aucunement constituée d'événements, de paroles et de pensées juxtaposés car il existe une relation dynamique entre eux. Si ce n'était pas le cas, à quoi serviraient nos contes, légendes et mythes séculiers et instructifs qui se transmettent de génération en génération ? À quoi reviendrait-il de s'identifier à tels ou tels personnages exemplaires de ces récits si cette opération était inutile, infructueuse ? En outre, lorsque Barack Obama, alors président des États-Unis d'Amérique, et tout autre chef d'État de ce pays font, explicitement, allusion aux pères fondateurs de leur nation en vue de justifier leurs positions face à un sujet brûlant, c'est parce qu'ils sont

convaincus que la plupart de leurs compatriotes partagent leur point de vue et croient que cette méthode est véridique et payante. Nous-même, notre thèse de doctorat, soutenue à l'Université de Paris 1 Panthéon-Sorbonne, est intitulée : « Dialectique de la Majorité et de la Minorité dans l'œuvre de Locke. Actualité de Locke ? ». Ceci signifie ouvertement que nous sommes favorable au dialogue entre le passé, le présent et le futur. C'est dans ce cadre que notre article s'intéresse à B. Pascal, qui est, pour nous et en dépit des critiques qui peuvent lui être faites, un pionnier de la tolérance religieuse. Le devoir de tolérance ne lui interdit toutefois pas, ne l'empêche nullement de soutenir que les personnes qui se réclament du judaïsme et font donc fi du témoignage des apôtres seront, sans exception, jetées dans la géhenne, après le jugement dernier.

Dans sa démonstration que l'unique et véritable religion est celle de l'évêque de Rome (le Pape), Pascal s'attaque aux Églises d'Orient et à toutes les autres Églises rencontrées à travers le monde entier, qui ne sont pas catholiques romaines. Il est persuadé qu'elles ne servent point Dieu, car elles sont hérétiques. Quel est le critère qui permet de distinguer la vraie religion des fausses croyances religieuses qui se réclament du Christ ?

C'est le sens donné à l'eucharistie ou plutôt c'est, pour Pascal, la divination de la communion bénie par le prêtre qui implique nécessairement la croyance en la véracité :

> [...] du Saint Sacrement. Nous croyons que la substance du pain étant changée, et trans-substantiellement, en celle du corps de Notre-Seigneur, Jésus-Christ y est présent réellement. Voilà une des vérités. Une autre est que ce Sacrement est aussi une figure de la croix et de la gloire, et une commémoration des deux. Voilà la foi catholique, qui comprend ces deux vérités qui semblent opposées (B. Pascal, 1986, p. 386).

Pascal et ses coreligionnaires professent que le Saint Sacrement est non seulement la présence effective de l'Emmanuel (Jésus-Christ) aux côtés des personnes qui l'adorent mais il leur rappelle aussi qu'il est vraiment mort et ressuscité et qu'à leur tour ils mourront et ressusciteront comme lui.

Être chrétien, pour Pascal, c'est communier au corps et au sang du Christ par l'eucharistie, adorer le très Saint Sacrement, c'est-à-dire admettre, sans condition, le dogme de la transsubstantiation. Sans fard ni hypocrisie, il fait donc comprendre que, dans son entendement, n'est pas chrétien qui le veut, qu'il ne suffit pas de se référer à la Bible pour mériter le nom de chrétien. Les hérétiques, suivant lui, n'auront pas droit à la Demeure céleste de Dieu après le jugement dernier. Néanmoins, grâce à l'œcuménisme, c'est-à-dire au dialogue entre les confessions religieuses chrétiennes dont l'Église catholique fait partie et qui n'existait pas encore au temps de Pascal, les chrétiens évitent aujourd'hui de s'attaquer les uns aux autres et essaient de trouver les

solutions à ce qui les sépare en vue de retrouver leur unité précédant tous les schismes. Wilbert Gobbo fait savoir à cet effet :

> En Afrique de l'Est, le développement de la théologie africaine est attribué aux associations catholiques et protestantes. Depuis l'année 1960, il existe de nombreuses associations des théologiens en Afrique de l'Est. Elles y ont contribué à la formation théologique. Parmi ces associations, certaines sont actives et dynamiques. D'autres sont devenues des instituts et des universités de théologie. D'autres, par contre, sont mourantes. Le manque d'une bonne organisation et de financement, entre autres, justifie cette situation (W. Gobbo, 2019, p. 152).

Étant donné que Pascal était un tolérant, celui-ci, au XXI[e] siècle, n'aurait certainement jamais qualifié les chrétiens non catholiques et leurs Églises d'hérétiques mais de frères séparés et d'Églises sœurs comme les catholiques et les autres chrétiens et Églises s'appellent aujourd'hui car ils ne se regardent plus comme des adversaires ou ennemis : ils se considèrent dorénavant comme des membres d'une seule et même famille.

Pascal est également écœuré par les querelles catholiques romaines intestines qui n'ont pas, à son avis, leur raison d'être et qui s'ajoutent inutilement aux obstacles déjà existants pour évangéliser les païens et convertir ou reconvertir les hérétiques au catholicisme romain. De façon lapidaire, il exprime à l'endroit des ennemis judéo-chrétiens de sa foi ces griefs : « L'Église a trois sortes d'ennemis : les Juifs, qui n'ont jamais été de son corps ; les hérétiques, qui s'en sont retirés ; et les mauvais Chrétiens, qui la déchirent au dedans » (B. Pascal, 1986, p. 371). Ce fratricide chez les catholiques romains, dont parle Pascal en employant le verbe « déchirer », est une allusion faite, parmi tant d'autres maux, à la lutte entre les jésuites, c'est-à-dire la Compagnie de Jésus, et les jansénistes représentés par leurs maîtres à penser surnommés les « solitaires » de Port-Royal.

Philippe Sellier relate, brièvement, les motifs de leur discorde : les jansénistes « se signalent comme les défenseurs intransigeants de la théologie de la grâce élaborée par saint Augustin (356-430), qui insiste sur la faiblesse de l'homme et sur la toute-puissance de l'action divine. Ils se heurtent à la compagnie de Jésus, soucieuse d'insister sur le libre arbitre humain » (P. Sellier, 1992, p. 296). Tandis que les jansénistes proclament la prédestination des êtres humains et que, par conséquent, le salut ou la perte de leurs âmes ne dépendent aucunement d'eux-mêmes mais de la pure volonté de Dieu, les jésuites soutiennent que chaque être humain est le maître de son destin car c'est lui-même, à travers la vie qu'il mène sur la terre, qui choisit librement et volontairement d'aller à l'Enfer ou dans le Royaume céleste de Yahvé. Dans cette confrontation des frères ennemis, Blaise Pascal n'est pas neutre, parce qu'il a un parti pris pour les jansénistes dont il est, comme l'attestent *Les Provinciales*, le propagandiste par excellence (B. Pascal, 1992, p. 3-479). L'histoire du catholicisme a, cependant, donné tort à

Pascal et au jansénisme car elle s'est rangée du côté de la Compagnie de Jésus, dont l'un des plus brillants et célèbres membres est, présentement, l'évêque de Rome, en l'occurrence le Pape François. Pascal ne s'est pas seulement trompé de combat en s'attaquant aux jésuites et donc au catholicisme romain, mais a aussi, par cet acte, bouclé la boucle, c'est-à-dire achevé et sans s'en apercevoir, sa lutte contre toutes les religions du monde et terminé, du coup, sa vie sans appartenir, à proprement parler, à une religion, mais à une secte : le jansénisme. Ironie du sort ou effet boomerang : ses acerbes et sincères critiques à l'égard des dissidents internes à sa confession religieuse qui la déchirent s'adressent, sans qu'il ne s'en rende compte, à lui-même, à ses compagnons de Port-Royal et à tous les jansénistes du monde. Étant donné qu'il n'a pas été à cent pour cent en communion avec les dogmes de son Église, réside-t-il pour autant éternellement, depuis son décès, à l'Enfer ? Plus bas, nous tenterons de répondre à cette interrogation.

Pascal considère aussi que les musulmans sont des païens trompés par Mahomet qui est un pseudo prophète ; car « Tout homme peut faire ce qu'a fait Mahomet ; car il n'a point fait de miracles, il n'a point été prédit ; nul ne peut faire ce qu'a fait Jésus » (B. Pascal, 1986, p. 249). Pascal juge qu'il n'y a pas de comparaison à faire entre Mahomet et Jésus parce que saint Jean-Baptiste, l'ange Gabriel et l'Ancien Testament ont préparé le monde à accueillir le Messie en annonçant, des siècles durant, sa mission messianique alors que nulle part dans la Bible ni dans aucun autre document écrit le rôle prophétique de Mahomet n'est prédit.

En plus de l'histoire ancienne qui ne plaide pas en sa faveur, il était un homme ordinaire qui n'a pas prouvé sa proximité avec Dieu comme l'ont fait le Christ et ses Apôtres ainsi que les prophètes de l'Ancien Testament : Dieu n'a opéré aucun miracle par sa médiation. Les conquêtes armées qu'il a réalisées pour l'expansion de l'islam ne sont pas non plus le témoignage que la main du Créateur repose sur lui, en ce sens que parmi les grands conquérants se dénombrent aussi des païens dont la Bible parle (Alexandre Le Grand, Nabuchodonosor, César, *etc.*). Si Pascal était de notre temps, peut-être que l'exécution d'une fatwa aurait fait du cimetière sa demeure dès la publication de ses *Pensées,* tant son discours peut paraître blasphématoire aux yeux des islamistes et que l'intolérance gagne du terrain, surtout que la mondialisation, par le truchement du téléphone, du journal, de la radio, de la télévision, des réseaux sociaux, des moyens de transport, *etc.*, tend à briser les distances entre les pays et notamment entre les individus.

Plusieurs exemples édifiants peuvent justifier cette hypothèse mais seulement deux cas récents qui ne laissent personne indifférent seront retenus. Premièrement, le 12 août 2022, Salman Rushdie, l'auteur du mythique roman, *Les versets sataniques*, publié en 1988, a été grièvement blessé à coups de couteau par un « loup solitaire » (un terroriste agissant solitairement), Madi Matar, qui exécutait une fatwa émise, en 1989, par l'ayatollah Rouhollah Khomeiny, l'ex guide suprême de la Révolution islamique d'Iran, décédé en 1989. Deuxièmement, Riss est un dessinateur du journal satirique Charlie Hebdo qui a la grâce de ne pas faire partie de ses collègues assassinés

par des terroristes islamistes (affiliés à Al-Qaïda) en représailles à la publication des caricatures de Mahomet présenté comme un méchant musulman poseur de bombe. Lorsque la Revue des deux mondes lui demande : « On peut de moins en moins rire de tout en France ? » (V. Toranian, 2018, p. 19), sa réponse montre bien que les temps ont changé, que la liberté journalistique des années 1970 est sous perfusion et risque de mourir : « On peut faire ce que l'on veut, mais il faut avoir le courage de le faire » (V. Toranian, 2018, p. 19). Il soutient sa position par un témoignage poignant, qui fait froid dans le dos et qui concerne le personnel de la revue pour laquelle il travaille : depuis l'attentat contre le siège de Charlie Hebdo le 7 janvier 2015, « Quand on voit l'évolution de la société française, tout peut arriver. Les policiers qui nous gardent sont aux aguets, il faut faire attention à tout. Les menaces existent toujours. On ne sait pas si c'est terminé. Nous sommes dans cette incertitude » (V. Toranian, 2018, p. 21). L'insécurité présente aurait-elle pu dissuader Pascal de rédiger ses idées relatives à Mahomet, s'il était parmi nous actuellement ? Nous pensons que comme il était un catholique engagé, il se serait abstenu de véhiculer de semblables pensées, même s'il les avait, non par peur des islamistes mais parce que le Pape Jean-Paul II niait le droit de tout être humain de rire de tout, de dire tout ce qu'il voulait de tout et il en est de même pour le Pape François et le Pape émérite Benoît XVI aujourd'hui.

Pascal est également très dur à l'égard des autres religions qui peuplent la terre parce qu'il ne décèle aucun signe de rédemption en elles (B. Pascal, 1986, p. 246 ; 250 ; 256 et 260) : il juge qu'elles sont tout sauf l'amour et la volonté de Dieu. Contrairement à lui, et surtout depuis Vatican II, le catholicisme romain proclame que ce ne seront pas exclusivement ses fidèles croyants qui seront sauvés car des partisans des autres religions le seront notamment, à condition qu'ils s'approprient et mettent en pratique la parole de Yahvé. C'est dire qu'il y a des non-catholiques (des animistes, des déistes, des athées, *etc*.) qui respectent l'évangile de Jésus-Christ sans le savoir, sans se référer explicitement à lui (Vatican II, 1965, p. 39 ; 41 et 43) (à la Bible). Ces paroles du Messie que rapporte saint Jean signifient, pour l'Église de Rome, que tout être humain qui échappe, d'une manière ou d'une autre, à la géhenne, après sa mort, s'est illustré de son vivant comme un fidèle disciple de Jésus-Christ : « Je suis le chemin, la vérité et la vie. Personne ne vient au Père sans passer par moi » (Jn : XIV, 6). Pascal, durant les dernières années de son existence, a ardemment cherché à se rendre au Père (Yahvé) par la médiation du Christ et son refus de suivre son Église était non orgueilleux, mais honnête, de bonne foi et peut-être que ceci est une excuse valable pour assurer, éternellement, sa présence auprès du Créateur.

Cette supposition n'est aucunement fortuite parce qu'elle fait un parallèle entre Pascal et saint Paul qui terrorisait autrefois les chrétiens avant sa conversion au christianisme et qui justifie l'excuse de sa vie anti Christ par sa bonne foi : « […] j'étais au début un contradicteur, un persécuteur et un violent. Mais il [Jésus] m'a pardonné car j'étais de bonne foi quand je refusais de croire » (1Tm : I, 13). Peut-être que Jésus a notamment pardonné à Pascal qui n'a ni persécuté ni violenté les non-

catholiques, voire les « mauvais Chrétiens » (dissidents catholiques romains selon Pascal), s'est trompé de bonne foi, a été un médiocre catholique romain de bonne foi. Soulignons que le manque de formation religieuse solide de Pascal associé à la mauvaise documentation des jansénistes sur la Vierge Marie (B. Pascal, 1992, p. 154-157 et B. Pascal, 1986, p. 336) et la compagnie de Jésus (L. Cognet, 1992, p. XXXVI ; XXXIX ; XLIV-XLV), ainsi que leur interprétation de la liberté et de la prédestination, inspirée des vies de saints Paul et Augustin, qui est proche de celle des huguenots et des luthériens, sont un poison pour l'Église catholique romaine et un cadeau inespéré pour ses ennemis.

Ceci explique le mauvais souvenir que l'Église catholique romaine garde de Pascal janséniste, de Jansénius et de ses disciples et ce triste portrait contemporain de Pascal est aussi celui du jansénisme :

> Que Pascal, en ce combat mené dans la colère, ait assez souvent travaillé avec des éléments insuffisants fournis par ses amis, que ses lettres aient été, en plus d'un cas, injustes et exagérées, qu'elles aient été à juste titre mises à l'Index en 1657, qu'elles aient même donné des armes aux ennemis de l'Église et aux libres-penseurs du XVIII[e] siècle, on l'admet généralement aujourd'hui (H. Tüchle, 1968, p. 300-301).

Si d'un point de vue idéologique ou religieux Pascal est le porte-étendard, le « griot » des solitaires de Port-Royal, il l'est aussi au niveau scientifique.

3. De la suprématie de la théologie sur la science et la philosophie

Pascal est un savant qui fait précocement ses preuves comme découvreur en physique à en croire R. Dugas et P. Costabel : « C'est à Pascal et à ses célèbres travaux que l'histoire doit de lier en un symbole admirable la pesanteur de l'air à la destruction du mythe de l'horreur du vide » (R. Dugas et P. Costabel, 1958, p. 266). Quant à Jean-Pierre Lonchamp, il voit en lui un inventeur en mathématique : « Pascal, grand scientifique, fondateur du calcul des probabilités, fut un éminent philosophe » (J-P Lonchamp, 1992, p. 116) et le créateur de la première machine à calculer.

Pascal estime que les sciences sont des disciplines qui revalorisent l'homme parce qu'elles lui fournissent de nouvelles connaissances et améliorent sa condition de vie. Mais elles sont aussi capables de le rendre exagérément orgueilleux, à un point tel que ce trop plein de lui-même le conduit parfois à l'athéisme et à se considérer comme Dieu. Le scientifique (le philosophe) consciencieux est en revanche humble, parce que ses investigations lui font prendre conscience qu'au-delà du savoir immédiat, qui est imparfait et corruptible, qu'elles lui procurent, résident d'autres vérités dissimulées qu'elles ne sont pas en mesure de décoder, car celles-ci ne relèvent ni de la compétence de la raison prise isolement ni de la valeur de l'expérimentation. Pascal cite en exemple deux faits marquants qui font

soupçonner ou appréhender à l'homme de sciences (au philosophe) que son domaine d'étude est une phase propédeutique à une autre beaucoup plus importante qu'elle. Effectivement il parle de l'infiniment petit et de l'infiniment grand introduits dans le langage humain grâce aux constructions de la lunette astronomique et du microscope qui les ont mis en exergue.

Ce double infini amène l'homme de science critique ainsi que le non scientifique curieux, qui passe au crible les idées qu'il acquiert par ses efforts personnels et les théories qu'il reçoit du monde extérieur, à se poser des questions qui ouvrent leur esprit sur la possibilité ou la certitude de l'existence de Dieu :

> [...] qu'est-ce que l'homme dans la nature ? Un néant à l'égard de l'infini, un tout à l'égard du néant, un milieu entre rien et tout. Infiniment éloigné de comprendre les extrêmes, la fin des choses et leur principe sont pour lui invinciblement cachés dans un secret impénétrable, également capable de voir le néant d'où il est tiré, et l'infini où il est englouti. […] Ces extrémités se touchent et se réunissent en Dieu, et en Dieu seulement (B. Pascal, 1986, p. 26-28).

Nonobstant leur impuissance à découvrir qui est réellement Dieu, Pascal reconnaît à la raison et à la science le mérite de susciter, chez les dotes comme chez les profanes, des questions métaphysiques, surtout celles qui concernent l'Être suprême. Quand elle est rigoureuse, la méditation sur le Créateur donne, pour Pascal, des informations objectives, dont la conviction que la foi est une grâce divine et non le résultat d'une entreprise proprement humaine. D'où sa boutade à l'endroit de ses adversaires : « La foi est le don de Dieu ; ne croyez pas que nous disions que c'est un don de raisonnement » (B. Pascal, 1986, p. 121). Parler ainsi, c'est s'opposer aux idées séculaires de loi de la nature et de religion naturelle, faire preuve de courage, parce que cela revient à s'attaquer ouvertement à Descartes et à son *cogito* (V. Carraud, 1992, p. 287-345), qui sont déjà une légende du vivant de Pascal.

Se vanter de faire naître Dieu, dans sa plénitude, dans l'esprit humain, à partir de la raison qui se recroqueville, c'est-à-dire à partir de la raison se prenant pour son objet d'analyse ou encore soutenir qu'il est scientifiquement ou philosophiquement permis de dire qu'une réflexion sur les relations interhumaines engendre une connaissance indubitable de la volonté de Dieu, c'est, pour Pascal, blasphémer. C'est donc en se débarrassant de son indépendance fictive et de son arrogance de perdition, en sortant de lui-même que l'être humain entre dans la vie, mesure à sa juste valeur sa finitude, car : « C'est en vain, ô hommes, que vous cherchez dans vous-mêmes le remède à vos misères. Toutes vos lumières ne peuvent arriver qu'à connaître que ce n'est point dans vous-mêmes que vous trouverez ni la vérité ni le bien » (B. Pascal, 1986, p. 173). Pascal invite-t-il les philosophes et tout autre être humain à découvrir la vérité et le bien dans la nature ? Pas du tout, parce que la nature, considérée en elle-même, n'est pas mieux lotie que l'homme en matière de savoirs divins. À l'image des rapports entre les hommes et

des activités de ceux-ci, surtout celles qui sont scientifiques ou philosophiques, la contemplation de la nature est capable de provoquer en l'homme une foule d'interrogations débouchant sur l'existence divine ; mais comme eux, elle n'a pas pour vocation de dévoiler aux hommes les secrets divins, la nature de Dieu. C'est ainsi que pour sauver l'humanité, pour avoir accès au plan du Créateur :

> [...] il ne s'agit pas de recourir à une religion naturelle qui prouverait Dieu par l'ordonnance de la nature ou par la finalité de l'organisation des corps, il ne s'agit pas de dire, comme le fera plus tard Voltaire : "L'univers m'embarrasse et je ne puis songer que cette horloge existe et n'ait point d'horloger", le Dieu du christianisme n'a rien à voir avec le démiurge des Grecs ; certes la Création est l'œuvre de Dieu, mais on ne prouve pas Dieu en demandant d'admirer les merveilles de la nature (nº 242), le ciel et les oiseaux ne prouvent pas Dieu (nº 244) et "c'est une marque de faiblesse de prouver Dieu par la nature" (nº 428) (J. Brun, 1992, p. 102).

Si l'étude de l'homme, de ses activités et de la nature fait sentir la présence de Dieu, sans cependant pouvoir dire qui il est, qui donc le connaît et le révèle à l'humanité ? Pascal répond que c'est Dieu lui-même : puisqu'aucun homme ne peut, par ses propres vertus, aller directement à Dieu, alors c'est Dieu en personne qui se déplace jusqu'aux hommes afin de faire la lumière sur le mystère qui enveloppe son être et le monde. D'où l'incarnation du Christ, le Dieu fait homme, pour instruire les hommes sur les plans du Créateur :

> Nous ne connaissons Dieu que par Jésus-Christ. Sans ce Médiateur, est ôtée toute communication avec Dieu ; […] pour prouver Jésus-Christ, nous avons les prophéties, qui sont des preuves solides et palpables. […] Hors de là et sans l'Écriture, sans le péché originel, sans Médiateur nécessaire promis et arrivé, on ne peut trouver absolument Dieu, ni enseigner ni bonne doctrine ni bonne morale (B. Pascal, 1986, p. 221).

Pascal est convaincu qu'avant la rédaction des *Pensées*, ces paroles lui sont révélées par l'Éternel qui le conduit, par ailleurs, par l'intermédiaire de sa sœur Jacqueline à fréquenter les solitaires de Port-Royal en vue de parfaire ses connaissances religieuses : « En janvier 1656, Blaise Pascal a 32 ans. Une longue crise de conscience l'a, en 1654, après un an de doute et d'angoisses, conduit à la certitude, dont le *Mémorial* nous demeure le témoin. Cette conversion l'a ramené à Port-Royal, où sa sœur Jacqueline est religieuse » (L. Cognet, 1992, p. XXIV- XXV).

Pascal, en tant qu'écrivain, est un médiocre catholique romain mais un excellent scientifique et ce que l'histoire retient du Pascal croyant est son indéfectible attachement à la tolérance religieuse. En effet, il estime que les croyants et les incroyants ont un droit commun

d'être tolérés ; car être croyant ou incroyant ne dépend pas de soi, mais de Dieu : être croyant de la bonne religion ou croyant des fausses religions n'est pas soumis au pouvoir individuel ou collectif des hommes, mais à la volonté absolue de Dieu. Cela équivaut à dire que savoir que ceci ou cela est réellement vrai ou faux, distinguer le bien du mal, faire du bien ou du mal, en toute conscience, à soi-même et/ou à autrui, ainsi que perdre son âme ou la sauver ne sont pas du ressort exclusif des hommes, mais des grâces divines, des décisions de Dieu. Pascal, en réaction à la compagnie de Jésus qui soutient que Dieu accorde, en droit, le salut à tous les hommes et que ceux-ci sont, dans les faits, les responsables de leur salut ou de leur perte, dit aux jésuites :

> [...] il est écrit, que Dieu n'a pas révélé ses jugements aux Gentils, et qu'il les a laissés errer dans leurs voies, ne dites pas que Dieu a éclairé ceux que les livres sacrés nous assurent avoir été abandonnés dans les ténèbres et dans l'ombre de la mort. [...] Ne suffit-il pas de voir par l'Évangile que ceux qui crucifient Jésus-Christ avaient besoin de pardon qu'il demandait pour eux, quoiqu'ils ne connussent point la malice de leur action, et qu'ils ne l'eussent jamais faite, selon saint Paul, s'ils en eussent eu la connaissance ? (B. Pascal, 1992, p. 63-64).

Notons que Pascal entame sa théorie de la tolérance à partir du péché originel commis par Adam et Ève qui sont les intermédiaires par lesquels le diable, et non Dieu, est passé pour faire entrer le mal dans le monde.

Pour blâmer la collaboration impie du premier couple humain avec le prince des ténèbres (Lucifer), Dieu destine Adam et Ève, de même que leur descendance qui hérite spirituellement d'eux le péché originel, à avoir un penchant naturel pour le mal ou le vouloir du diable, qu'ils prennent, par ignorance, pour le bien et à détester naturellement le bien ou la volonté de Dieu, en qui ils voient le mauvais. Pascal considère également que la différence capitale entre les hommes vient du fait que Yahvé, selon son bon plaisir et non selon le mérite personnel des hommes, intervient dans l'existence d'une minorité de ceux-ci qu'il sauve en lui faisant connaître sa loi, qu'elle ne peut pas ne pas respecter : ceci signifie que, parfois, la prédestination et le libre arbitre font bon ménage parce que les individus sauvés arrivent à faire la différence entre le bien et le mal et à choisir le bien, à distinguer le vrai du faux et à opter pour le vrai. Dieu se détourne par contre de la majorité des êtres humains qui est irrévocablement vouée à la damnation, en ce sens que, dans la plupart des cas, elle prend le bien pour le mal, le vrai pour le faux et *vice versa* (B. Pascal, 1985, p. 137-138). Pascal croit aussi qu'aucune intelligence humaine ne peut dire, avec des preuves à l'appui, pourquoi Dieu aide telles ou telles personnes à sauver leurs âmes et n'accorde point le même privilège à tels ou tels autres individus qui courent irrémédiablement à leur perte éternelle.

L'impossibilité de pénétrer le mystère divin conseille aux hommes d'être tolérants les uns envers les autres. À cela, il convient

d'ajouter que la persécution, sous toutes ses formes, est contre indiquée pour convertir les âmes, car la vérité et l'amour divins ne se trouvent pas dans la violence qui ne fait d'ailleurs pas vraiment changer de religion ou d'avis aux personnes violentées, mais les conforte dans leur position (B. Pascal, p. 80 ; 384 et 402).

Conclusion

Étant donné que Pascal est un partisan de la tolérance et de l'unité des êtres humains il est, d'une certaine manière, un précurseur de l'œcuménisme et du dialogue interreligieux. Les écrivains qui lui sont postérieurs, dont John Locke et Voltaire, héritent de lui son penchant pour la tolérance religieuse et l'idée selon laquelle l'usage de la force dans la conversion des âmes est contre-productif. Par contre, ils ne le suivent pas dans son raisonnement théologique ou philosophique de la prédestination essentiellement parce que le Dieu pascalien leur semble méchant, arbitraire et injuste.

Aujourd'hui, on pourrait dire que l'idée de Pascal selon laquelle les êtres humains sont « téléguidés » par Dieu fait de ceux-ci des robots comme la machine à calculer qu'il a inventée. À propos de robot et de la non responsabilité totale des pensées, paroles et actes des êtres humains, il annonce, à son insu, l'avènement de Freud et de sa psychanalyse qui font de l'inconscient le maître de l'homme. Sans le soupçonner, il prépare aussi l'humanité à accueillir l'ère de l'Intelligence artificielle. Pascal, en mettant l'accent sur l'unique et en mettant notamment en relief l'importance du calcul des probabilités dans les activités et discours humains, s'illustre comme un défenseur de l'identité des individus et des peuples mais également comme un avocat de la mondialisation marquée par la tolérance des différences et la philanthropie.

Le rôle des pionniers, dans la réalisation des œuvres grandioses, est souvent oublié ou mal récompensé par les générations qui les suivent parce qu'elles n'admirent que le résultat que leur temps leur présente sans mesurer, à leurs justes valeurs, les efforts fournis, les sacrifices payés par les devanciers proches ou lointains de leur époque : Pascal fait partie des pionniers oubliés ou mal compris de la tolérance.

Références bibliographiques

BALARD Michel, 1975, « Cinq siècles de malentendu », in CLÉMENT Olivier (sous la dir. de), *2000 ans de Christianisme. Tome III*, Paris, Aufadiet S.H.C. International.

BRUN Jean, 1992, *La philosophie de Pascal*, Paris, PUF.

CARRAUD Vincent, 1992, *Pascal et la philosophie*, Paris, PUF.

DELUMEAU Jean et WANEGFFELEN Thierry, 1965, *Naissance et affirmation de la réforme*, Paris, PUF.

COGNET Louis, « Introduction », in PASCAL Blaise, 1992, *Les Provinciales*, Paris, Bordas.

DÉRATHÉ Robert, 1979, *Jean-Jacques Rousseau et la Science politique de son temps*, Paris, Librairie Philosophique J. VRIN.

DUGAS R. et COSTABEL P., 1958, « Naissance d'une science nouvelle : La mécanique », in TATON René (sous la dir. de), *La science moderne de 1450 à 1800*, Paris, PUF.

GOBBO Wilbert, 2019, « Théologie africaine et la théologie en Afrique de l'Est », in Cellule de Réflexion et de Production des Théologiens Ivoiriens (CEREPTI, sous la dir. de), *1er Congrès théologique ivoirien organisé par la CEREPTI. Thème : 125 ans d'évangélisation de la Côte d'Ivoire : Penser la Foi aujourd'hui*, Côte d'Ivoire, Éditions CEREPTI.

LONCHAMP Jean-Pierre, 1992, *Science et croyance*, Paris, Desclée de Brouwer.

MOY Jean-Yves, 1976, « La diffusion de la Réforme en France », in DELUMEAU Jean (sous la dir. de) et VANTARD Marc (sous la dir. de), *2000 ans du Christianisme. Tome V*, Paris, Aufadi et J.H.C. International.

MURPHY-O'CONNOR Cormac et SANTER Mark, 1996, « La vie en Christ : morale, communion et Église », in *La documentation catholique*, n° 2139.

OLIVIER Daniel et PATIN Alain, 1997. *Luther et la Réforme*, Paris, Les Éditions de l'atelier / Éditions ouvrières.

PASCAL Blaise, 1986, *Pensées*, Paris, J.-C. Godefroy.

PASCAL Blaise, 1992, *Les Provinciales*, Paris, Bordas.

PASCAL Blaise, 1985, « Écrits sur la grâce », in *De l'esprit géométrique. Écrits sur la grâce et autres textes*, Paris, Flammarion.

RATABOUL Louis-J., 1982, *L'anglicanisme*, Paris, PUF.

SELLIER Philippe, 1992, « Pensées », in *Moralistes du XVIIe siècle : De Pibrac à Dufresny*, Paris, Robert Laffont.

SIMON Marcel, 1969, *L'anglicanisme*, Paris, Librairie Armand colin.

TORANIAN Valérie, 2018, « Riss témoigne : "On peut encore rire de tout en France mais il faut du courage" », in *Revue des deux* mondes, no 3795.

TÜCHLE Herman, 1968, « La Réforme, œuvre personnelle de Luther et destin de l'Europe », trad. de BARTH M., in ROGIER L. J. (sous la dir. de), AUBERT R. (sous la dir. de) et KNOWLES M. D. (sous la dir de), *Nouvelle histoire de l'Église. Tome III : Réforme et Contre-Réforme*, Paris, Seuil.

VATICAN II, 1965, *Constitution dogmatique sur l'Église. Lumen gentium (Promulguée les 21 novembres 1964)*, trad. de CAMELOT P.-Th., Paris, CERF.

COMEAU Geneviève, « Contribution du dialogue inter religieux à la paix », [Site consulté le 17-01-21 à 21h58], in *revue-projet.com/articles/2004-4-contribution-du-dialogue-inter-religieux-a-la-paix/7273*. Article publié le 01-04-04.